

معنى ظهور كلام الله تعالى لم يخالوه على ظهوره وانما سالوه هل هو  
 محصور فاجاب بان ظهوره فذا يفتتح ان لو لم يظهر بغيره  
 معنى محصور وان يكون محصورا حتى يكون كلام الله وقال ابن قدام  
 الظهور بالفتح من الاستعداد المتعدية ونحو انه يظهر غير من الفصول  
 التي لفصل ب وقال بعض الخنعية هو من الاستعداد الملازمة بمعنى  
 الكلام سواء كان العرب لا تعرف بين العاقل والبعول في التقدي والزوج  
 في الكون بالعلمه كما لو كان بعول المزاجية لا يشئ منه وقصور ذلك في شئ  
 وضارب وفرق وهذا غير صحيح فان الله تعالى قال يظهر كسب  
 وروي جابر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الحكيم محاسب  
 يظهر في قبلي فحيث لا يرى في نفسه وجعلت في الارض محسرا  
 وظهر رايه تعالى عليه ورواه الامام في كتابه حريته انه كلام من  
 حتى كل واحد يسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الترفي عما الذي يقال هو  
 الظهور فاداه اكل يفتق ولم يكن الظهور متعيا لم يكن ذلك  
 جوابا للفتوى حيث سالوا عن التقدي اذ ليس كل كلام محصورا  
 ذكره ما يستقيم ان العرب وقت بين العاقل والبعول جفا  
 فالكلام في حد ذاته القصور وقصوره في تكرار فنه ذلك فينبغي ان يعرف  
 في هذا وليس له في حيث التقدي والزوج وقال النور  
 في شرح الحرف الظهور منه هو المظهر فدان الذي حين وحده  
 في كلامه على فالتفكر في الكلام البصري وسعيان واما كلام الله  
 في كلامه على فالتفكر في الكلام البصري وسعيان واما كلام الله  
 في كلامه على فالتفكر في الكلام البصري وسعيان واما كلام الله

وتعلق ان اهل الجنة يحتاجون الى ظهور من حيث وكما جمع ان  
 المراد بالظهور الكلام وقال جزي في رد المحتار  
 ه عذاب القضايا ريفس ظهور  
 وازي في الظهور وانما اراد كلامه واجته انما بان بان لفتحة ظهور  
 حيث جازت في الشرح المراد بها الظهور من ذلك قول الله تعالى وانزلنا من  
 السماء ماء وهو ظهور راد ينزل عليك من السماء ماء ليطمس كل شئ فمنه في بعض  
 المراد بالادنى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح هو الظهور  
 ماؤه وتعلق انه سأل رايه في ظهوره البحر فاعلم ان قوله تعالى انزلنا من  
 من الظهور المظهر ليحصل الجواب وقوله صلى الله عليه وسلم لم هو رادنا  
 اذ اذلق فيه الكلب ان يفصل سبعا رواه بسبع من رواية ابن عمر رضي الله  
 عنهما في حديث جعلت في الارض محسرا هو الظهور ان كان في  
 يرد عليك الكلام ظهوره فلتا تسلم كنهه في العاقل اجاب انما بناء في قوله  
 تعالى ثم انا ظهورا بان تعدى وضع بناء على الصفاة وهي الظهور وكذا  
 من جزي في حجة انما فانه فقد تعفيل ليس على ما في الاستعداد من ريفس  
 بان الظهور فيظهر في الكلام ريفس واقضا في الكلام في ولا  
 يسمي على كلامه فانه لا يسمي في ذلك فان كل النصارى ريفس  
 كلام بل النور والفتح وكل حيوان غير الكلب والخنزير ريفس كلام الله  
 السحادية مختصرة في قوله صلى الله عليه وسلم هو الظهور ماؤه دليل على جواز  
 التكميم وهو قد هب الجمهور على من بعض اهل الضر الاول كلامه  
 ومنه من انكر ذلك فان الباطن في خلاف جواز التكميم في الابهى  
 انما يروي عن عبد الله بن عمر وقد انكر الظاهر لانه لو كان ذلك فورا



















ان المصنف يريد بترها عنه وانما يعصد حكي ومضلى الله بان  
فان اذا انقلب في البشر جماعة الخ واكرت معراج بان الغيت في النجاسه  
ثانيسها ان قوله في الكرت وهو يترى بلقي فيها الفتن والكبيسة والمحيط  
والكلاب ليس معناه ان ذلك يجمع فيهما كرت واحد وان محقق  
الرفع فيهما وانما المراد انهما موقوفان في ذلك المكان معرفة لمثل  
ذلك وان قد يقع فيهما هذان كرتا وهذان كرتا لو تحقق وفهم والم ليل  
على هذا تفردوا صراحه عن منتهى ان البعيد ان يترها على الناس  
من بشر بلقي فيهما كل فكر لا يتغير لونه ايها فكلما في سيد  
دنيا فيا و اسرف الظاهر من صراحه على كذا فيهم المارد في من قول  
د اود ورايت فيهما فلهذا لا تتغير اللون في الشها ان تغير لون فيهما كما راها  
اود اود ليس من اجل وضع تلك الاصل بل في تغيرها فيهما كذا فيهما  
من وقوع اوراى الشجر والكشاف فين والارتر في الشئ فيصعب ان يربح  
على فلهذا لا يتغير جارية حتى تدفع تغير ذلك مع سعتها  
وعند تحفها بان زرتها واكرت ورايتها في بستان و فلهذا لم يخطى  
ما نلت فلوله الفتن يفتح النون وسكون التاء فلهذا لم يخطى  
على الشئ الفتن وفلان ابن رسلان في مترج من اود و ينفذ ان يخطى  
يخطى النون وكسر التاء وهو الضم في الزل لم رايته كرسية في قول في فتن  
الشئ بكسر التاء فينتى بفتحها مهرش هو والكبيسة جنة الميت اذا  
انتى والمحيط في هكذا دفع لها زيادة الجمع وهو هو رعاض معنى  
الجمع واخرى المملوكة به فلان في النهاية يقع المحيط على المعبر والزمان  
والمكان والجمع وهو بان الكلام على اكرت معصا ان فلهذا لم يخطى

باب تنظيم سراج السمر اورد جيب حديث  
ابرايم بن محمد بن عبيد بن السما عن ابيه عن ثابت بن عبد الله  
ابن الزبير عن سعد بن ابى وقاص قال لقد رايت مع النبي صراحه  
في حمار من السمر وان لا ذلك ظهر كذا وحصله كذا وفي ذكره البخاري  
في التواريخ في ترجمته ثابت بن عبد الله بن الزبير تعليقا جفان وقال ابراهيم  
ابن طهري في ذكره بحكمه في هذا المصنف في المصنف في هذا المصنف  
ومع عبد بن السما وهو عبد الرحمن بن ابي قاسم عبد الله بن الحارث العامري  
مختلف فيهم وقد فرج له فصل في السمر اهد وثابت بن عبد الله بن الزبير  
ذكره البخاري ولم يذكر فيهم جوا وانقر ملا وانقر فلان الزهبي في المذهب عن  
لهذا اكرت السمره وسطهم واكرت غير ظاهري فيما ترجم به المصنف  
ما حتم ان هذا الفصل لم يكن من الكتاب بل هو انما كان غل الكتاب  
يعتبر في غل الجسم كله وذلك يعتبر في كسب العذر كذا يجوز ان يكون  
صعد حاضرا فيه يفعل ظهرك صراحه على بل الغلاب ان ذلك كان الحرج  
الشبر مع الافتصار على الظاهر وهو صراحه على ٧ من ازاره  
او لغيره بما الحرج من صراحه على كان اذا نزل المحرك في ثوب  
جسمه لينا له المحرك ويقول انه حديث محمد بن كذا في صحيح مسلم  
وساقي للمصنف ايضا في الاستسقاء في حديثه الفتن وعند البخاري من  
حديث ابي اذ حتم في الاستسقاء في رايها ذلك المحرك في المراء في شعر  
اسرار الله صراحه على وعلى كنفيد و فنيكيب كانه النجاسه على  
ابن حماره عليهم وهو يعرفون فلهذا احسن به اكرت في هذا المصنف  
ان حديث الباب في هذا الفيل في حديثه انما يستمر اوله واستمر





[illegible]

طرابلس علیہ تنقوڑ یعول اللہ علیہ الخصل قلبہ بآء التلیج والبرد و ذکر الکریم  
 قال المعنف اخرج البخاری و مسلم جميعا في الصحيحين ما حدثنا ابي عاصم  
 عن ابن جابر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 رواه البخاری في مواضع مما صححه الامان روايت ابي عاصم عن النبي عن المعنف  
 خرجها في باب التعوذ من بقة البقر فلان من نأج في ارضنا ابو عاصم  
 نأج نأج عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 يقول اللہ علی الخمول بل من بقة النار و کتاب النار و بقة البقر و کتاب  
 البقر و بقة البقة و بقة البقة البقر اللہ علی الخمول بل من بقة البقة  
 المصحح البرهان اللہ علی الخصل قلبہ بآء التلیج والبرد و فی قلبہ من  
 الخصال کما نفی الثوب ان یضی من الدنص و لکن یبینه و یبین خطایا  
 کما یأکل من الخمر و الخمر اللہ علی الخمول بل من الخمول بل من الخمول بل من الخمول  
 و الخمر و الخمر و الخمر و الخمر و الخمر و الخمر و الخمر و الخمر و الخمر و الخمر  
 اللہ علی الخمول بل من الخمول بل من الخمول بل من الخمول بل من الخمول بل من الخمول  
 اخرج عن ابی یحیی و کعب بن جعفر عن اللہ علی الخمول بل من الخمول بل من الخمول  
 رواه ابی فاجہ عن طریق ابی یحیی و کعب عن اللہ علی الخمول بل من الخمول بل من الخمول  
 الجاکل الحدیث فی الصلاة ان شکر السراب  
 التظہیر بالآء المستفی اور دجہ من طریق اکسی بن سعیدان بنی  
 منہ فلان حدیثی من زوننا العکابی بعضنا السعید بن  
 از بنی عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 اللہ علی الخمول بل من الخمول بل من الخمول بل من الخمول بل من الخمول بل من الخمول  
 صلا اللہ علیہم ارحلہ ذکر لفت ان ارحل نافتہ وانا جف و خفیت



ان شئت بعد ما دبر رجعت بذكر كذبت فان عرجت اجي را با سخت  
 ميماء با غشلت ع كفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا اسلمع ماله  
 را خذله تظلم فقلت يا رسول الله لم اظلمها وذكر الكذبة الى ان  
 قال يا سخت ماله با غشلت هكذا ذكر كذبت مختم اوكر بعضا لظلم  
 و قد افرجه البطرانج الكبير والبرقيج في المعجمة في هذا الوجه عى اسلمع  
 ابي سريته فان كنت ارجل يا فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ما بنتي جنابته  
 في ليلة باركة واراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجلته بركته ان ارسل  
 فاقته وانا جيت وخشيت ان الخسل بالياء ابا و قد اعدت او امرض  
 و حررت ارجلها من الاضطراب و جعلها و رقت اجي را با سخت ميماء  
 ماله با غشلت ع كفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا اسلمع ماله  
 ابي را حلتك تغيرت فقلت يا رسول الله لم ارجلها و جعلها راجل من  
 زنا ناص فقال و ان كنت انا فقلت جنابته تخشيت ان عى على نعيمه و رقت  
 ان ارجلها و رقت اجي را با سخت ميماء با غشلت ع فاقته باله  
 حر راجل يا اسلمع الذي اكنوا انتم في السكاة و انتم سكارى الى قول  
 ان الله كان يبعثوا نجورا و المبعث من رزقي المالك فان العقيم  
 لا يتابع على حديثه و قال ابي جعفر في الصحيحين ان رزقي  
 و اسود مجرولان و العكابي الفضل المغمري فيه خفيف و قد قيل ان  
 تغرب و هو قال انه يبعث في المذهب بنو ربه العكاد و ما هو في فقلت  
 و قد قال هو في الميزان حذر ان تفسد (له) عى راجلها ان الله كان  
 عى يبعث و با تباد و فاكير عى افراغ ماله و ما يبعثه را محتاج با جناب  
 ان عى راجلها و ما راجلها و ان عى راجلها و ما راجلها و ما راجلها  
 بذلك

بذلك با ما كثر اذ ان مع ان مجلسي عبد القويص انهم يرمعون حبة بعبيد  
 الله عى مكر الله عى اليب في الرغبات بالله اعلم و اكره رواه ايضا  
 ابي مردويه في التفسير من طريق اللبث في رزقي و قد روى العكابي  
 ابي سريته و هو العكاد و الفضل المذكر حذرتي المبعث من رزقي المالك  
 ما بيني فالك بين كعب بن سعد و عدى فائت و سبع عشرة سنة عى اليب  
 عى اسلمع به فله و لرجل من آفر من رواية الربيع عى اليب عى  
 جري عى اسلمع لكن فيه مخالفة في الحديث و اسلمع و الربيع عى اليب عى  
 على ضعفه فان ابا جعفر في راجل اسلمع المخرج من رزقي المالك  
 عى كعب بن سعد في زينة فائت عى اليب عى اسلمع حديثه في البسم  
 و فيه تخلي و قال ارجل اسلمع السعدى راجل من بني المخرج عى كعب  
 فقال ان له حبة و لكن في السناد جري الربيع عى اليب و قد انكرت  
 التزنية الاسلمع عى سريته الا في الصحيحين عى سريته من طريق عى  
 الربيع عى اليب عى اليب عى راجل اسلمع لم اسلمع فله كفت  
 اخبرني ابن عبد الصم و راجل لم فقال في ذات يوم يا اسلمع فاجل  
 فقلت يا رسول الله اهل بيتي جنابته مسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 و اننا هجيريل بايت السعيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اسلمع  
 فتيسع فله فقلت فتيسعت عى راجلتي فصار عى فركا فقال لي يا اسلمع  
 من اوامر الله اجد له فله فاجل فله فاجل فله فاجل فله فاجل فله  
 فله عى المرفيع عى سلفه من طريق عى اليب عى الربيع عى  
 راجل من بني المخرج عى كعب و كذا افرجه السما عى الغاضي  
 في الاحكام عى عى عى سلفه البطرانج ايضا من طريق المبعث من





وكنس نزاد وانع نعم بيها ايطاس من اثار حال وفيل بالكر اسم من  
 اثار حال وبانغ الشئ الذي يدخل اليه يدل غرت رحلتنا بالكر واث  
 وانت محلتنا بالسخ اي الغصد الذي ينفد هو لم ياتي اري را حلتك  
 تخط في رواية الجوز وغيره دل اري را حلتك تغيرت اي تغير حلتها  
 لانه يخط في عاداتك في حلتها ونصبها اليه لانه كان الحسنى  
 لذلك منها في الحديث جوايد **الأولى** من كان عليه الصلاة رضى الله  
 عنه من شرة تعطى رسول الله صلى الله عليه وآله احتراق حلتها بالكر  
 حتى اقتنع هذا من رجل را حلتها وهو غيب كما في الخبر من مغبلة  
 على تلك الحال كما وقع من فدجته وابتدع في رضى الله عنه الجعبي ولفزا  
 يدل على كنج اديب وكما لم يرد سابقا ولا تعليل معلوم انه صلى الله  
 عليه وسلم لم يرد ذلك والاشارة اليه بل لما انخص منه ابو بكر في ارضه  
 اصل كونه حيا فالله انما صلى الله عليه وسلم ان المؤمن غيبه من رضى  
 ذلك فالتحريف اجلد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل شئ مضاف  
 اليه في حاله الكتابته وذلك في غايته من الله تعالى برسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الكرام **المانية** اخراره صلى الله عليه وسلم على هذا ايراد وعلى اعتراض  
 عليه يدل على ان ذلك مذهبنا انه يرد في ايمان والفرقة من الله تعالى  
 انه تفخيم الرسول صلى الله عليه وسلم في الكيفية تفخيم له تعالى وكهنا رآه الهويته  
 رضى الله عنه من قبل هذا الصبح حطوب المريد مع شيخه انه وارث رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وحليفته في ارشاده والحد ايتى **المانية** كونه من الرضد  
 بالما المعنى باخرا صلى الله عليه وسلم لم يخطوبه ما سخطت دارا غطت في ذلك  
 لافريقين الفصل والرضد وان كان الفصل فرياحي فيه بالما اربا ردى

الف

الخبر فلا يلحق بالرضد لكنه مع عدم ورودنا من ميبصره ملكي بالفصل  
 تمسكنا بالاصل وان كان الرضد بالما اربا ردى كونه اياها وردنا التخرج في قوله  
**المانية** محتمل انه لم يكن غير على بالتيه وانما اخبرنا الله صلى الله عليه وسلم  
 نكاحه آيتة التيه من انما نزلت فيه والواقع كلامه وانما نزلت  
 في غير كما فرفناه فلا اكلان كذلك بعينه دليل على جواز التيه في الخبر  
 مع وجود الماء البارد والخوف في الخبر وفي ذلك كلام يات في التيه  
 اه فناء الله تعالى ان معنى اخبارنا في آيتة التيه انه كان ينبغي له ان يتيه  
 وايضا في رجل نفسي الماء لان قبل هذا ايراد يكفي فيه التيه  
 تيه صلى الله عليه وسلم بل الجواز ايراد الصلح على من صلى عليه مع كونه في الخبر  
 لانه ان يترجم الله عليه غير طاهر ما كان في ذكر المصنف في اب انما اخرج  
 من طريق الدارقطني وهو ابو ابي بكر عن علي بن ابي طالب عن من روايته عن  
 حبيب بن ابي اسحق بن سعد بن زيد بن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق  
 رضى الله عنه كان يتيه له داء في فحمة ويقص به ذلك ابو اسحق هذا  
**المصاد** صحيح فقلت **الغفمة** يقع الغفمة يقع الغفمة في رواية  
 المصاد في آخره غفمة فليدة والاكثر في غفمة في رواية ابو اسحق بن ابي اسحق  
 فيه المصاد يكتفي في الراى وقد ذكره عمر رضى الله عنه في قوله ان اشرب  
 فغفما احوط فلا حرج اجاب الى من اشرب فغفما فغفما ابن ابي اسحق ايراد  
 ما يكتفي فيه من الماء اكره وقد اعترضنا لما روي على المصنف في روايته  
 هذا الاثر ونقله في حقه عن الدارقطني فغان فليد اليه في ذلك  
 في المصاد رجلا منكم في حقه احدكما فغفما من سعلوا وهو ارفج  
 له مصلح بعد فغان الصاب في كبره في فغان فغفما من سعلوا وهو ارفج

الف  
 الف  
 الف







فأمره الظاهر انه مفسر بالخروج من الكراهة وعليه قوله أكثر الضراح والمعنى  
 ان الملاءة المستحسن ما يكره استعماله في الطهارة ولا فائدة اقل ابرار كاجب وقيل  
 ابي عبد الله الطحاوي والمصنف في التوفيق قال في شرح قول ابرار كاجب والمستحسن  
 كغيره جمل كراهة جيم وفيه تنبيه على خلاف السامعة فيه بل انه يكرهون  
 المستحسن به بالشمس للجب واقترع عياض في بعض كتب وسند في المستحسن  
 على كراهة به قلت فلا ذكره على عياض هو في خواصكم ولم يذكر الغياب  
 في شرحه كما جازي في ان كراهة كراهة في ذكر كلاله انما هو في الانش  
 وكلاله منه في الطراز يقتضيه ان المذهب كراهة في جميع وزكره الوضوء  
 الملاءة المستحسن بالشمس من جميع الطيب وهو قول السامعة في حكمه لا ليد  
 حقيقته ووجهه فإرواه والى على عايشة فخر الله عنها انه صلا الله عليه  
 دخل عليها وقد سحفت في الشمس فعدن لا تبعل على غيرها يا حياء  
 فانه يرت البرص ويخبره على كرمه وصر صاحبها لزوجته كلاله ما جعله الطراز  
 في ذلك بعضه فان عبد الله كراهة في جميع حديثه فان الفرائض يخرج من  
 اللانذ قبل الكبراء بسبب الشمس في النكاح والرضا في بعضه لا لا يصح  
 ميراث البرص ولا يكون ذلك في الذهب والفضة لبعائها في ذلك  
 ابن ابي حنيفة المستحسن بالنار والمستحسن كغيره في كراهة الذي في ذلك  
 ابن ابي حنيفة في شرح ابرار كاجب في العرف في احكام الفرائض كراهة  
 المستحسن بالشمس على ذلك في ذكر كراهة السامعة في ذلك وهو حديث  
 موضوع بل هو على ذلك عبد الله كراهة في دينه العبد وانما هو من كلاله  
 في قوله المستحسن في قوله ابرار كاجب في شرح ابرار كاجب وينبغي كراهة استعمال  
 المستحسن في قوله ابرار كاجب في قوله المستحسن في قوله ابرار كاجب

استحاله لو شمس في اواني الصبر في البلاد الحارة لما يكره من البرص فانه ابي  
 البرص في مسالكه والحق الفاضل عياض في قولهم القول بكراهة البرص  
 منه ويجب تفصيله بما تفوق في ذلك والحق ان التجربة انه فقت بغير استعمال  
 في القول بالكرهية كلاله وان لم يصر في ما يكره في كراهة كراهة كراهة  
 عما يخرجا جلا ولم يصر في ما قيل في شرح استعماله ان ما يستلزم الفرائض  
 اللانذ ابرار كاجب اذ افرغ عليه لفظة السلامة بخلاف ما استلزم غالباً  
 فان افرغ عليه فمتنع ان السرخ اندر الركن فقل العلم في اكثر الاحكام  
 فلهذا هو في ذكر ابي حنيفة من كون الحديث موضوعاً فانه بعضهم والذكر  
 على انه حديث ضعيف وفي كلاله عبد الله كراهة في قوله الفرائض في قوله لم يصر  
 فيه حديث اشرك الى ذلك فان السور في شرح المذهب لا ذكر كراهة  
 المذهب في هذا الحديث ضعيف باتفاق المحققين ان كلاله على كراهة في  
 فان كلاله قلت وقد جرح النووي في منهاجه بكرهية المستحسن فان  
 السامعة في قوله لم يثبت على ابرار كاجب في قوله ليس كذلك فقال ابي  
 البقيع في شرحه في تنبيهه ان مقتضى الجمل كراهة برص فان ابرار كاجب  
 شريف وهو غير كراهة في ذلك مع ذلك وانما كلاله ان القول بكراهة المستحسن  
 خوى بان القول بنفي كراهة لم يره له في كلاله ابرار كاجب ومن تبعه  
 وما ذكره ابي ابي حنيفة في قوله ابرار كاجب من القول بكراهة فقل على ابي حنيفة  
 على ذلك واقترع جماعة من اهل المذهب على كراهة في قوله بنفي ابي حنيفة  
 ما قلنا ابرار كاجب في قوله ابرار كاجب من قوله ابرار كاجب في البلاد الحارة  
 وجزا من اجزاء ان يكون التفسير في قول المصنف كشمس راجعاً الى  
 قبله من المكرهات وكلاله في التوفيق يدل على كراهة الشمس

في قوله ابرار كاجب في قوله المستحسن في قوله ابرار كاجب في قوله المستحسن في قوله ابرار كاجب









يا حميراء فانم برزت البرص ~~له~~ وهذا راجع عن اسد بن المار فظني انه  
 قال خالدي السماعيل فخر قال وي ابي عبد الله قال خالدي السماعيل  
 ابو الويد الخ روى يضع الكريت على ثغرات المسكين **قلت**  
 واخرجه ايضا المار فظني في السنن عن الكيس بن السما عيل واخرجه في  
 حديث سعد بن بشير في ثغرات خرب جدار خالدي السماعيل فخر ذلك واخرجه  
 ابو نعيم في الطب النبوي عن طريق الكيس بن ميس الكيس ثناء خالدي  
 السماعيل ورواده التبع في اراهم بن الشيبان عن طريق سعد بن بشير  
 ايضا خالدي السماعيل بوهو كذاب قال ابراهيم بن دنان ارجان لا يجوز  
 الاحتجاج به وقال ابو عبد الله السكوني فكر الكريت وقال ابو نعيم روى عن  
 عبيد الله بن عمر فانه قال الكهف قال يعني ابي عيسى وروى هذا  
 الكريت عن ابي اسحاق بن عروة مع خالدي وعب بن رجب ابو الحسن بن وهب  
 شرفه **قلت** اخرجه ابي جابر في الفقه قال حدثنا عمر بن  
 عثمان ثنا ابي الفضل الرضا عن شيوخ بني الجعفي ثناء وعب بن رجب بن  
 الشيبان بن عروة **قلت** انه قال لا تعدوني يا حميراء بل لا تعلمي وروى  
 ابي عبد الله بن عيسى بن خفي الفاضل البرنجي في قوله انه ذهب لسكن بغلاد وروى  
 فضاد عن المهردي في فضاء المدينة ثم روى عن سعد واهلها واهلها  
 جواد اجمرا لكنه ففتح بالكذب في الكريت قال بن عيسى كذا يكذب  
 حراله وقال احمد بن حنبل في وضع الكريت وضعه وقال في اخره هو الكذب  
 الناس وكذا قال النعمان بن راهب وكذا وكيع بن جهميل بل يكذب وكذب  
 جهميل بن غياث ورواه شعيب بن اسحاق كذاب فخر الهمم ابو

ابو حميراء ورواه في ابي انجار ورواه كذاب خبيث كان عاقبة الليل يضع  
 الكريت ولما حدث الرشيد ان جمع بين كرمه عن ابي عبد الله بن جابر عليه السلام  
 نزل على النبي صلى الله عليه وسلم عليه خبارا سودا من خلفته جده اليه يحيى بن عيسى  
 فقال له كذبت يا عمر والله بغداد للرشيد خزنه قال يحيى فقلت له ان هذا  
 يزعم ان جابر بن عبد الله بن النبي صلى الله عليه وسلم عليه خبارا فقال له الال والله هذا  
 قد من كذاب وكما بلغ المحدث منتهى من كذب الكذابين اراهم المصليين من  
 وفن النعمان كذاب خبيث وفن غيره لسويد بن عمرو بن الزبير بن

ابيات

انا وجدنا ابي رجب حين حدثنا عن النبي صلى الله عليه وسلم في الوبراء  
 يروى ما رواه عن ابيه في مجمعته، اهو رجب وطارون وما جها  
**قلت** وكان ربيب جميع القادري رضي الله عنه فكلان يكذب في كل  
 عليه كذا ولله في ترجمته الشيعية في كتبهم وان كلان ليس على فزيعهم  
 وينهون ايضا في وضعه وكذب وله عند بعض اخبار كثيرة وقد ذكر له  
 في الشيخ في العبرية عو لها شخفا كتاب ارايات وروى  
 ورواه له اخبارا في كتابه انما كان في ابراهيم الا صهيان ايضا من نظر  
 في حاله عليه علي انه كذاب قبل ان يقع في كذا انزل الجرح فيم قال المصنف  
 قال النبي انه روى الله تعالى يعني فيهم او فلي ما راوي عنه وروى باسناد  
 عن ابي رجب عن مالك عن هشام بن ابراهيم **قلت**  
 اخرجه المار فظني في عرايب قال ثناء ابو نعيم في ابي عبد الله بن النعمان بن النعمان  
 ثناء ابو نعيم في ابي عبد الله بن النعمان في حاد النور كذا في الاسم النبي ثناء ابو بكر بن  
 ابراهيم بن ابي حميراء ثناء السماعيل بن عمر الكوفي عن ابي رجب عن قال







مخرج من تحت ثوبه فنهض من غير ثياب من الثيابات يبيع في بطن صر النمل  
عند صر الكلب في الطيب وضوء المصلي ولو اني عسكر ميسر ولعل من لم يجد  
فانخل او البني او جلد النمل او الثيابات لم يظهر وقد انتقد الماروني  
على الحنفية السنن له بعد الكريفة وقال هذا السنن لم يجمع  
اللعف ولم ينفى بـ اداء الضامعي ولا اكثر اعمى وقد قلت  
القول بجمع حجة فجمع اللعف يؤدي الى ابطال السنن وابتعاد  
اللفظ العربي من اصلها اي على نون من تحت حبة وانه يجمع  
بالعلم الاصحاح والحق فيه القول وقد تنضم اليه فيما بعد على تسليم  
ذلك فغير من وضع في ورثته بعد السنن وابتعاد اللفظ بعد القول  
تجديده بان الدليل في الغرائس التي تجمعه في بحر دمعوس اللفظ وهو  
كذلك هنا على ما بيناه **فأورد** قوله في اما السناد حذوا خاله  
في حاله كذا او بخلافه وان يقولوا بن عبد الله الزاوي في نفيته من اجل  
الصحيح **باب** التفسير بالماء الذي

خال الحكم كاهن لم يغلب عليه هذا فذهب الحماة من السلف  
والخلف وذهب الصنع الى انه لا يجوز التفسير ونقل عن مالك  
ايضا فعلاه مع اختلاف في النقل عنه والمعهور في ذهابه عوافقه  
الحجة ثم لم ينع على هذا ايرضا فافتقر على هذا القول مع هائي  
والزهري ولكن في الخبر خاصة فقالوا نفع خا فابن اهل الصنع في جواز  
الوضوء بما خال الحكم كاهن لم يغلب عليه الماء على هائي وما ابل فيه جني  
ما يشترطه ولعلها اريد ما تغيب به وحكي اني السنن عن الزهري في كس  
قلت بل بعد خبر كونه اولى بخبر كونه لم يتوافق والذي عليه الجمهور اولى

لا حكم

الابن اعم من غيره في التفسير كقضية الكاهن اذ اني لم يغلب عليه  
ينبغي ان يكون مراد هائي ان جمع غصاوا زهره اذ ان تغيبه كواصف نكاحا بالخبر  
جلد هذا فنقول على ذلك انما ينظر على هذا الحكم وان كان ذلك  
ليس من ذكر ما يعيدان مراد ان تغيب الماء في غير ذلك فلو كان ذلك لا يتوافق  
انما في ذلك ببل فيه الخبر فان ابن الفرس واخبره بعض اصحابنا ان ما  
صالحه ذلك على الجلة يقع في الماء على الجدة يقع في الماء فيخرج فكانه او  
القول على تزي باس ان ينسب خاله الى الماء فقال ذلك الماروني باصا  
فقال له بما بال الخبر فقال له ذلك الماروني اريد ان اخذ رجل من جلد  
فانفعه اياها في ذلك ايتضاه ذلك الماء وقد اتى الجدة في ذلك الماء  
فقال انما كان ذلك هذا في الخبر ولكن في غيره من غير هذا اريد  
اذا اذ انما كان ذلك الجدة ابل فيه الماء وقد حكي اليه عن الضامعي  
فما يقع جواز التفسير في ذلك كما يقول الصنع فقالوا المعهور  
في ذلك فذلك ما احسب انما الصنع في ذلك ان يرفع الكثر وصو  
احد قول الضامعي في وهو غريب وقد نص الضامعي ايضا على مسألة  
الخبر فقال في تحت المنة في بعد ذكر المياه المخطئة وما كان ذلك  
من ذلك وروى الشيخان او ما زعموا ان ابي جهم او نبذ او ما بل  
فيه خبر او غير ذلك لا لا يقع عليه اسم ولا يطلق حتى يقال في ما  
خال الحكم او خرج منه ولا يجوز التفسير به وهذا اخرج في عوافقه الجمهور  
لا نفعه ما المارون المخطئ من المخطئ في التفسير ولا يكون  
نفاذا الى الخبر حتى تتغير به او جاب والمقصود ان ذهب الجمهور  
التفسير بما خال الحكم كما لم يغلب عليه وهو الصحيح الذي ذكره المصنف



ولعله تعالى بلغ خبرهما و هذا ما ذكره في ذكره تعالى ان المصنف  
 ذكره الب - حديثي الاول في حديثي في غل ابي بنات ابني من  
 السويح المخرج في الصحيحين و بانه الكليل عليه في الجنازة ان شاء الله تعالى  
 و محل الشاهد قد مر ان النبي صلى الله عليه وسلم و افعلى في الاخرة كما جوار الوفاء  
 من كما جوار السهو و خرج في ان فاني الى الحامد في الكاهنات انقلبت ما تعلم  
 الظهور و سمعنا و ورد في ابراهيم و ابراهيم و علم في المصنف ان الكيف  
 يكون له ان يغسل راسه بالخلط و في جملة من اعلموا بان المرأة اذا  
 امتشطت بكتاف و رقيق احد انها ذلك من غسل راسها الميخض و الجنازة  
 و ثبت في ابراهيم التخرج في عدة في ابراهيم و سعيد بن جبير و غيره من  
 علم و انما بعين انه يجوز للجنب ان يغسل راسه بالسرو و الخلع

**الحديث الثاني** علمه ما في في نسخة اعتن ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم يوج الغسل و طهارة في ركعات في الفجر و من خرج في الموطأ  
 و الصحيحين و السنن الاربعة و غيرهم المصنف في كل احوال و كل  
 لكن ليس فيه ذكر الشاهد للب - و هو اعتناله من فصحة جميعا اثر العبي  
 في ان المصنف اورد هذا الرواية من طرق **الطريق الاول** من روايته  
 مما يحد عن ابي هاشم في اخره من طريق ابراهيم بن نافع عن ابي ابي بصير  
 عن مما يحد عن ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 مما انما و امة فصحة جميعا اثر العبي في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته

ارسل الى انقطع له مما يحد عن ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 امة من عند عن عبد الله بن عمر و ابي بكر كذا في ذلك من روايته ابراهيم  
 ابي نافع في اخره ابراهيم بن ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 ابي ابي

ابراهيم بن ابي بصير في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 رواه ابراهيم بن ابي بصير في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 عبد الملك بن عمر و غيره من روايته ابراهيم بن ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 عن زيد بن ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 من طريق ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 في ابراهيم بن ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 ان في ذلك روى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 في ابراهيم بن ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 في ابراهيم بن ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 في ابراهيم بن ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته

و قد قيل في مما يحد عن ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 حديثي مما يحد عن ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم في ابراهيم بن ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 فصحة كانه اثر العبي في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 و اصل حلة الفجر في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 ان في ذلك روى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 في ابراهيم بن ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 اجل مما يحد عن ابي هاشم في ذلك ان غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم و صيرته  
 هذا هو المخرج في الموطأ و الصحيحين و السنن الاربعة و غيرهم